

REFLEKSI KRITIS YUSUF AL-QARADAWI TERHADAP EKSTREMISME DAN EKSTREMISME AGAMA

**AHMAD MUNAWAR ISMAIL
FAKULTI PENGAJIAN ISLAM
UNIVERSITI KEBANGSAAN MALAYSIA
UKM, BANGI**
munawar@ukm.edu.my

PENDAHULUAN

Dalam sejarah Islam yang panjang, di semua bahagian-bahagian yang diduduki oleh orang-orang Islam di seluruh dunia, prinsip-prinsip kesederhanaan, keadilan, rahmah dan perpaduan sentiasa disuara dan ditegakkan oleh ramai tokoh-tokoh agama, pemimpin-pemimpin dan cendekiawan. Sesuai dengan saranan daripada firman-firman Allah SWT antaranya seperti yang terdapat dalam surah al-Hujurat ayat 13 yang bermaksud,

“...Wahai umat manusia! Sesungguhnya Kami telah menciptakan kamu dari lelaki dan perempuan dan Kami telah menjadikan kamu berbagai bangsa dan bersuku puak, supaya kamu berkenal-kenalan (dan beramah mesra antara satu dengan yang lain). Sesungguhnya semulia-mulia kamu di sisi Allah ialah orang yang lebih takwanya di antara kamu, (bukan yang lebih keturunan atau bangsanya). Sesungguhnya Allah Maha Mengetahui, lagi Maha Mendalam PengetahuanNya (akan keadaan dan amalan kamu)...”

Dan dalam surah Surah al-Anbiyaa, ayat 107, Allah berfirman yang bermaksud,

“...Dan tiadalah Kami mengutus kamu (wahai Muhammad), melainkan untuk (menjadi) rahmat bagi semesta alam...”

Diceritakan dalam sebuah tafsir, seorang peminat tersohor bani Quraisy yang bukan beragama Islam, Suhail bin Amr dalam satu peristiwa di mana ketika beliau (Suhail) menjadi tawanan orang Islam dalam Perang Badar. Umar Al-Khattab menghampiri Rasulullah dan berkata: “Wahai Rasulullah, biarkan saya mencabut gigi seri Suhail bin Amr supaya dia tidak dapat berpidato dan mencela dirimu lagi setelah ini”. Ketika ini Rasulullah SAW telah menggambarkan sifat rahmah dalam Islam dengan bersabda yang bermaksud: “Jangan wahai Umar, aku tidak akan merosakkan tubuh seseorang kerana nanti Allah akan merosakkan tubuhku walaupun aku ini seorang nabi”. Kemudian Rasulullah SAW menarik Umar dan menghampirinya lalu bersabda: “Wahai Umar, mudah-mudahan esok pendirian Suhail akan berubah menjadi seperti yang kamu sukai”. Permohonan Rasulullah SAW itu menjadi kenyataan. Suhail bin Amr berubah menjadi seorang mukmin yang sangat taat dan kedua-dua matanya tidak pernah kering daripada air mata disebabkan takutnya kepada Allah SWT.

Di sebalik pelbagai teori, pandangan, dan tulisan mengenai kesederhanaan, keadilan, rahmah, dan perpaduan, terdapat satu terma yang mewakili ideologi yang sifat dan amalannya sangat bertentangan dengan ajaran Ahli Sunah Waljamaah, iaitu ekstremisme. Ideologi ini mempunyai sejarah kewujudan yang panjang dan wujud dalam pelbagai perspektif. Ketika membincangkan kerosakan sistem manusia dan kemanusiaan, salah satu faktor yang menyumbang kepada kerosakan ini ialah fahaman ekstrem dalam semua bentuk, termasuk sosial, politik, dan keagamaan. Dalam dunia moden yang berteknologi tinggi dengan kaedah

komunikasi merentasi globalisasi, pergerakan dan perkembangan ideologi ini semakin sukar diramal dan dikenal pasti. Ia tersebar melalui pelbagai medium dengan matlamat yang semakin mengelirukan.

Di satu sudut dunia, terdapat kumpulan yang dilihat memperjuangkan ajaran agama, namun sebenarnya menggunakan agama untuk kepentingan kumpulan dan peribadi mereka. Mereka bukan sahaja menyelewengkan ajaran-ajaran agama yang telah disepakati kebenarannya oleh ulama Ahli Sunah Waljamaah, tetapi juga menolak rasional dan kemanusiaan dengan melakukan tindakan yang jauh daripada norma biasa. Di sudut lain pula, terdapat kumpulan yang diberi pelbagai gelaran negatif oleh Barat, seperti ekstremisme, terorisme, radikalisme, dan fundamentalisme. Sebenarnya, mereka adalah warganegara yang tertindas atau dalam situasi di mana negara atau negeri mereka dirampas dan tidak diberi hak yang sewajarnya. Mereka berjuang untuk mendapatkan hak mereka dan mengembalikan kedaulatan negara atau negeri mereka.

Kekeliruan dalam menentukan matlamat serta kekerapan umat Islam mengulangi gelaran “buruk” yang sering diberikan oleh Barat kepada mereka sendiri telah menyebabkan keperluan untuk memahami dan menyusun ideologi ini secara lebih berstruktur dan sistematik. Kajian, refleksi, dan penulisan tentang ideologi yang jelas bertentangan dengan ajaran Ahli Sunah Waljamaah perlu diperbanyakkan, diperhalusi, dan diulas dengan lebih mendalam oleh lebih ramai tokoh agama, pemimpin, dan cendekiawan, terutama dalam kalangan negara-negara Islam. Dalam konteks ini, Yusuf al-Qaradawi seolah-olah telah menetapkan penanda aras bagi umat Islam di era ini dengan memulakan kajian terhadap fahaman ekstrem dan memberikan refleksi mengenai ciri-ciri asas serta langkah-langkah umum untuk mengatasi dan membendung ajaran ini agar tidak terus merebak dan mengancam imej agama serta keselamatan negara.

REFLEKSI DAN KRITIS

Refleksi merujuk kepada pemikiran mendalam, gambaran, dan cerminan persepsi seseorang terhadap sesuatu yang diperhatikan, sama ada berkaitan manusia, peristiwa, fenomena, alam sekitar, atau hal-hal seumpamanya. Proses refleksi memerlukan kemahiran khusus yang diperoleh melalui pengetahuan, pengalaman, dan penaaakulan seseorang terhadap aspek agama, prosedur, nilai, hubungan sebab-akibat, dan kesejahteraan sosial. Kemahiran-kemahiran ini membolehkan seseorang membuat keputusan yang rasional dan membentuk standard nilai yang bebas daripada pengaruh kepentingan peribadi, emosi, atau persekitaran. Sementara itu, pemikiran kritis merujuk kepada penerimaan atau persetujuan terhadap sesuatu perkara setelah mempertimbangkan semua kemungkinan, termasuk kebaikan dan keburukan, sama ada kepada individu atau dalam konteks hubungan antara individu. Oleh itu, refleksi kritis melibatkan sintesis dan penaaakulan secara sistematik, menggunakan semua kemahiran yang dimiliki untuk menghasilkan konsep dan rangkaian fakta yang sahih, berstandard, dan boleh dipercayai. Dalam konteks ekstremisme, tidak ramai cendekiawan Islam pada era ini yang mengupas, menulis, dan diakui secara konsisten serta sistematik mengenai isu ini, kecuali Dr. Yusuf al-Qaradawi.

YUSUF AL-QARADAWI

Nama sebenar beliau adalah Yusuf bin Abdullah bin Ali bin Yusuf. Dilahirkan pada 9 September tahun 1926 di Desa Shafat al-Turab, Mahalla al-Kubra, Wilayah Gharbiah, Mesir. Beliau adalah lulusan bidang Usuluddin, Universiti al-Azhar, Kaherah, Mesir. Dikenali sebagai

seorang yang bijak, prolifik dan tajam pemikirannya. Antara guru-guru beliau yang terkenal adalah Syeikh Hamid Abu Zuwail, Syeikh Ali Khalil, Syeikh Muhammad Mutawalli al-Syarawi, Syeikh Hasan al-Banna, Syeikh Muhammad al-Ghazali, Syeikh Sayyid Sabiq dan ramai lagi. Tokoh ilmunan dan terkemuka dalam sejarah Islam ini pernah menjawat beberapa jawatan penting sama ada di negara kelahirannya seperti Penyelia Institut Imam di Kementerian Wakaf dan penyelia Penerbitan dan Pentadbiran Am, Jabatan Kebudayaan Islam al-Azhar atau di luar negaranya seperti Dekan Fakulti Syariah dan Pengajian Islam, Universiti Qatar dan Presiden al-Ittihad al-Alami li al-Ulama al-Muslimin (Kesatuan Ulama Islam Sedunia). Beliau banyak menyampaikan dakwah dan membentangkan kertas kerja di peringkat Kebangsaan dan Antarabangsa. Beliau juga banyak menghasilkan karya-karya ilmiah yang bermutu tinggi dan menjadi rujukan ualam lain di seluruh dunia. Karya-karya beliau merangkumi pelbagai disiplin ilmu termasuk ilmu Tauhid, al-Quran dan Hadis, Fiqh dan Usul Fiqh, ekonomi Islam dan sastera. Antara karyanya yang terkenal adalah Fiqh Zakat, Fiqh Jihad, Fiqh Keutamaan, Fiqh Kenegaraan, Fiqh Kesederhanaan dan hal-dan haram dalam Islam. Sehingga kini, beliau masyhur sebagai pendokong kesederhanaan Islam dan pemikir Islam yang menggabungkan ketentuan syariah dan keperluan zaman sebagai metodologi penyebaran dakwah (IUMS 2023; Atriza Umar 2022; Zulkifli al-Bakri 2015).

REFLEKSI KRITIS TERHADAP EKSTREMISME DAN EKSTREMISME AGAMA

Yusuf al-Qaradawi adalah antara sarjana Islam yang terkemuka dan secara konsisten telah terlibat dalam memberi banyak pandangan, buah fikiran dan fatwa berkaitan isu-isu semasa yang melanda umat Islam. Pandangan dan pemikirannya adalah sederhana, mudah difahami dan banyak menyelesaikan masalah dan kekeliruan umat Islam. Antara isu penting semasa yang telah diselesaikan oleh beliau adalah isu ekstremisme dan ekstremisme agama. Penjelasan beliau sebahagian besarnya telah menjawab tuduhan dan propaganda Barat terhadap umat Islam yang boleh mengelirukan bukan sahaja dalam kalangan bukan Islam bahkan masyarakat Islam itu sendiri. Makalah ini akan menghuraikan satu persatu pandangan beliau mengikut komponen dan sub komponen yang telah dikenalpasti, iaitu ekstremisme dan ekstremisme agama, ciri-ciri, dan cara-cara mengatasi.

Analogi yang paling tepat bagi menggambarkan makna, sifat dan aktiviti ideologi dan fahaman yang bertentangan dengan Ahli Sunah Waljamaah adalah ekstrem atau ghuluw. Analogi ini boleh dilihat pada keseluruhan konsep, sejarah, faktor-faktor kemunculan dan sifat-sifat golongan ini melalui pandangan-pandangan yang dikemukakan oleh Sarjana Islam dan Barat. Memahaminya dari sudut bahasa sahaja golongan ini boleh dilihat menyeleweng daripada maksud, prinsip dan ajaran Ahli Sunah Waljamaah. Dalam bahasa Malaysia umpamanya, ekstrem bermaksud pandangan yang melampau dan keterlaluan. Fahaman ini mempunyai persamaan makna dengan radikalisme, iaitu satu kepercayaan yang menginginkan perubahan mendadak dalam arena politik dan sosial. Seseorang itu dianggap sebagai ekstremis apabila mereka memegang satu bentuk pandangan politik atau agama yang bersifat fanatik dan melampau seperti melakukan atau menyokong suatu tindakan yang ekstrem (Noresah 2007). Dalam bahasa Inggeris, ekstremisme merujuk kepada perwatakan yang lebih luas antaranya termasuklah sikap pelaku-pelaku politik dan agama yang melampaui batas dalam mempertahankan doktrin atau ideologi politik dan agama mereka (Elias Modern Dictionary, 1913). Ia juga disebut sebagai sebuah ideologi yang melampaui batasan rasional dan realiti kehidupan normal (Kartini et. al. 2019). Dalam bahasa Arab, ekstrem bermaksud al-ghuluw (Ibn Faris 1979) iaitu berlebihan atau melampaui batas yang telah disyariatkan (Lisan al-Arab 1985) atau berlebih-lebihan di dalam perkara dan bersikap ekstrem padanya dengan melampaui batas yang telah disyaratkan (Ibn Hajar 1988). Ia juga dirujuk sebagai furtah atau al-ifrat yang

bermaksud keterlaluan, melebihi had atau melampaui batas realiti, atau al-tatarruf iaitu berdiri di tepi ataupun jauh dari tengah atau berdiri di hujung atau pinggir atau lebih dikenali dalam Bahasa Arab moden sebagai radikal, ekstrem dan berlebihan. Al-tarf ini juga merupakan kata lawan bagi al-wasat bererti tengah dengan moderat yang memiliki makna baik dan terpuji (Ibn Hajar 1988) atau dan al-irhab, iaitu ketakutan dan kesusahan atau yang menunjukkan ketakutan atau merujuk kepada golongan tertentu yang membentuk gerakan secara tersusun untuk menyebarkan ketakutan bagi tujuan memberi kesan mendalam secara fizikal dan mental kepada golongan yang bertentangan dengan ideologi mereka (Al-Barudi, 2006) atau sekumpulan manusia yang menggunakan kekerasan untuk meraih tujuan politik mereka (Ibrahim, 1972). Dari sudut bahasa ini, ekstrem boleh kita rumuskan sebagai suatu yang sifatnya melampaui batas dan berlebih-lebihan daripada yang sepatutnya atau daripada yang diajar kepada kita oleh syariat. Dan dalam hal ini, Yusuf al-Qaradawi mendefinisikan ideologi ini sebagai suatu yang berada jauh daripada titik tengah, terencil dan terasing daripada ajaran agama yang sebenar (al-Qaradawi 1990). Jauh daripada titik tengah bermaksud terasing daripada norma normal manusia, jauh daripada keadilan, tidak seimbang antara akal dan wahyu dan terasing daripada realiti dan hak kemanusiaan. Ia adalah kelakuan tercela yang didorong oleh hawa nafsu dan sikap individualistik (Anna Belen Soage 2008).

Daripada sudut istilah, sama ada ekstremisme atau ekstremisme agama, kebanyakan pengkaji yang mengkaji mengenai istilah ini telah memberikan beberapa pandangan dan perspektif yang berbeza. Sebagai contoh, kebanyakan pengkaji bersetuju bahawa tiada definisi khusus bagi istilah ekstremisme yang diterima secara kolektif (Akhmetova & Jaafar, 2020; Bötticher, 2017; Coleman & Andrea, 2015; Jackson, 2019; Kilp, 2011; Nozick, 1995; Schmid, 2014). Sebagaimana menurut Nozick (1995), tiada satu definisi berkaitan istilah ini dipersetujui secara global dan konotasinya bersifat subjektif iaitu berdasarkan pendapat dan istilah ini boleh dipersoalkan kerana kurangnya definisi yang jelas (Akhmetova & Jaafar, 2020; Jackson, 2019). Selain daripada kekurangan definisi jelas tentang istilah ini, ekstremisme juga adalah satu istilah kompleks untuk ditafsirkan. Coleman and Andrea (2015) menyatakan bahawa istilah ekstremisme adalah fenomena yang kompleks dan boleh ditafsirkan sebagai bentuk aktiviti. Satu definisi ekstremisme oleh Kartini Aboo Talib @ Khalid et al. (2019) bahawa istilah ini masih lagi dalam perdebatan secara kerangka kerja dan operasi dalam mendefinisikan perbuatan keganasan yang dilakukan oleh individu atau pun berkumpulan. Tambahan lagi, ekstremisme ditafsirkan sebagai satu ideologi yang menggambarkan satu keadaan yang berlaku secara keterlaluan atau fanatik. Tafsiran ini sama dengan kenyataan Pratt (2010), istilah ini membawakan fanatisisme iaitu dengan perlakuan ekstrem dalam perkara budaya atau pun keagamaan dengan pemahaman sendiri atau kebenaran sendiri. Selain itu, ekstremisme juga dikaitkan dengan ketidakpenerimaan sebarang perbezaan sama ada dalam sikap atau norma masyarakat (Wibisono et al., 2019). Dalam konteks sosial pula, Aldera et al. (2021) memberikan idea bahawa perbuatan pihak pelampau adalah bersamaan dengan perbuatan keganasan. Oleh itu, terdapat konsep hubung kait antara radikalisasi yang membawa kepada keganasan dan dipanggil dengan istilah terrorism. Dalam konteks agama, fahaman ini boleh dilihat dalam dua keadaan, pertama akidah seperti keyakinan orang-orang Nasrani dalam aspek Trinitas yang menjadikan Nabi Isa AS Tuhan, atau meninggikan kedudukan Saidina Ali berbanding Abu Bakar RA, Umar al-Khattab RA, dan Uthman bin Affan RA sebagaimana yang diyakini penganut Syiah Rafidaah; dan kedua, ekstrem dalam syariah seperti mempraktikkan hukum tertentu bukan dengan cara yang adil dan tidak melalui jalan yang dibenarkan, atau melampau dalam mempraktikkan amalan-amalan ibadah seperti berpuasa dalam tempoh yang panjang atau tanpa berbuka, menjaga kemaluan sehingga tidak dibolehkan berkahwin atau yang seumpama dengannya dan (Sihabuddin Afroni 2016). Selain itu, ekstremisme agama juga dilihat gemar meletak label tertentu kepada individu atau sesuatu

kumpulan dan menggunakan keganasan untuk memaksa kepercayaan, ideologi atau nilai-nilai moral mereka diterima oleh orang lain. Golongan ekstremis agama juga dapat dilihat dalam agama Hindu, Yahudi dan Kristian. Golongan ini kebiasaannya tidak berpegang kepada rasional (akal), sebab dan logik, tetapi berpegang kepada kepatuhan terhadap asas-asas atau undang-undang agama yang dianutnya (Baqai 2011). Ekstremisme agama bukan sahaja berakar dari salah faham tentang agama bahkan mempunyai pengaruh daripada sejarah, ketidakstabilan politik, penjajahan dan penindasan (Ismail, A. M et. al. 2021). Walaupun definisinya dilihat tidak disepakati namun pengkaji-pengkaji sepakat mengatakan bahawa ideologi ini mempunyai pengaruh yang kuat dalam pembentukan fahaman yang ganas atau berkaitan keganasan.

Dalam hal ini al-Qaradawi telah memberi pandangan yang lebih khusus. Apa yang kita boleh fahami daripada pemikiran beliau ialah, ekstremisme atau ekstemisme agama adalah fahaman yang merangkumi pemikiran, tindakan, sikap dan kedudukan yang bertentangan sama sekali dengan konsep, prinsip dan ajaran Ahli Sunah Waljamaah. Bertentangan dengan maksud menyeleweng daripada semua sudut termasuk akidah, perundangan, akhlak dan cara berfikir. Ideologi ini hakikatnya adalah lemah tetapi liar. Bagi al-Qaradawi, pertentangan ini didorong oleh rasa angkuh sehingga semua pemikiran, sikap dan tindakan mereka melampaui batas. Keangkuhan ini jelas boleh dilihat melalui prinsip yang mereka pegang dan tindak tanduk mereka semasa memperjuang dan mempertahankan ideologi mereka. Di antara ciri-ciri utama golongan ini adalah kasar, keras dan gemar meletakkan label-label tertentu kepada mereka yang tidak bersetuju dengan ideologi mereka. Jelasnya, mereka tidak memahami al-Quran dan Sunnah dengan jelas dan sahih. Tindakan-tindakan mereka memberi implikasi yang buruk kepada imej agama Islam. Menurut beliau lagi, lawan kepada ideologi ini adalah al-Wasatiyyah, iaitu kesederhanaan dan keseimbangan daripada semua aspek termasuk spritual, ideal, material, perasaan, emosi dan peribadi. Sifat ini akan membentuk sistem kemanusiaan yang sempurna, terbuka dan bertoleransi selari dengan fitrah dan tujuan manusia dihidupkan (al-Qardhawi 1990; al-Qaradawi 2003; al-Qaradawi 2015). Firman Allah SWT dalam surah al-Maidah Ayat 48 yang bermaksud,

“...Dan Kami telah menurunkan kitab (Al Qur'an) kepadamu (Muhammad) dengan membawa kebenaran, yang membenarkan kitab-kitab yang diturunkan sebelumnya dan menjaganya; maka putuskanlah perkara mereka menurut apa yang diturunkan Allah dan janganlah kamu mengikuti keinginan mereka dengan meninggalkan kebenaran yang telah datang kepadamu. Untuk setiap umat di antara kamu; Kami berikan aturan dan jalan yang terang; Kalau Allah menghendaki, niscaya kamu dijadikan-Nya satu umat (saja), tetapi Allah hendak menguji kamu terhadap karunia yang telah diberikan-Nya kepadamu; maka berlumba-lumbalah berbuat kebajikan; Hanya kepada Allah kamu semua kembali; lalu diberitahukan-Nya kepadamu terhadap apa yang dahulu kamu perselisihkan...”.

Pandangan al-Qaradawi dalam hal ini banyak membantu penyelidik-penyelidik Islam dalam memulakan kajian berkaitan ekstremisme dalam agama Islam. Di Malaysia, pemikiran beliau tentang konsep asas ekstremisme dan ekstremisme agama telah membantu membentuk definisi standard kepada kedua-dua istilah. Ekstremisme dalam konteks Malaysia setelah disesuaikan dengan kepelbagaian pendapat mengenai istilah ini adalah merujuk kepada ideologi atau fahaman yang keterlaluan, asing dan terpencil dalam apa-apa aspek kehidupan termasuklah bertentangan dengan undang-undang negara; memaksa seseorang yang lain mengikuti ideologi atau fahaman pihak pelampau; dan jika tidak dikawal pergerakannya akan membahayakan keselamatan individu lain dan negara. Manakala ekstremisme agama adalah merujuk kepada ideologi atau fahaman yang salah tentang agama (bertentangan dengan ahli Sunah Waljamaah);

yang telah difatwa, diwarta dan dititahkan oleh Raja-Raja Melayu; yang membawa kepada pemikiran ekstrem; keterlaluan dalam perkara berkaitan akidah, syariah dan akhlak; sehingga membawa kepada perbuatan membahayakan keselamatan individu lain dan negara.

Natijah daripada semua pandangan di atas dan mengambil kira semua pandangan termasuk Islam dan barat, satu kesimpulan yang jelas berkaitan ekstremisme dan ekstremisme agama adalah satu konsep fahaman ini merujuk kepada satu aliran pemikiran, ideologi, sikap dan tindakan yang melampaui batas, yang bertentangan dengan ajaran agama, menyalahi nilai-nilai moral yang standard dan prinsip-prinsip akhlak yang dianjurkan melalui al-Quran dan al-Sunnah. Walaupun sering dikaitkan dengan agama dan politik namun skop dan ruang lingkungannya lebih luas merangkumi ideologi yang tidak berkaitan dengan keduanya seperti persekitaran, sosial, perkauman dan sebagainya. Ideologi ini memiliki sifat, ciri-ciri dan perwatakan yang tersendiri yang boleh dilihat melalui beberapa perspektif pandangan termasuk daripada Yusuf al-Qaradawi. Zulkifli al-Bakri (2015) telah meringkaskan sifat, ciri-ciri dan perwatakan ekstremis untuk lebih mudah dikenali. Menurut beliau, sifat utama kumpulan ini adalah pelampau dan taasub. Mereka lazimnya cepat bertindak balas, bergopoh gapah, cepatnya emosi, cepat mempercayai apa yang didengar, mudah berpuas hati dan mengikut apa yang disuruh.

Bagi Ahmad Zahid (2016), golongan ekstremis agama memiliki sikap gemar mentafsirkan perundangan syariah tanpa pengiktirafan maqasid, konteks sejarah dan realiti semasa. Untuk mengenali mereka, kita boleh lihat keadaan vokal mereka yang mahu meliberalisasi dan mengubah Islam dan syariah Islam, yang didasari daripada pandangan falsafah moden dan sekular yang melampau dan ekstrem. Mereka juga mudah dilihat mengenepikan pandangan hidup Islam yang tradisional dan meminggirkan pemikiran yang berasaskan ilmu dan hikmah. Pandangan Ahmad Zahid ini selari dengan apa yang dikemukakan oleh Ismail, A. M dan Stapa, Z. (2019) mengenai kaitan golongan ini dengan pemikiran sekular dan liberal. Falsafah dan pemikiran liberal secara *explicit* dan *implicit* telah masuk ke dalam pemikiran masyarakat Islam yang menyebabkan timbulnya ketidak harmonian dalam beragama. Kumpulan ini dilihat memaksa penerapan nilai-nilai sekular-liberal kepada masyarakat secara vokal dan terbuka.

Kanade (2016) seorang pengkaji ekstremisme Barat menyatakan, ekstremis agama sering memiliki ciri-ciri gabungan antara politik dan agama. Kumpulan ini menggunakan istilah jihad dalam konteks yang tertentu sehingga membawa kepada keganasan, peperangan dan penaklukan. Pernyataan yang dikemukakan Nikhil menunjukkan golongan ekstremisme menyalahgunakan nama Islam khususnya konsep Jihad untuk menyebarkan ideologi berbaur perpecahan dalam agama demi menghalalkan perancangan dan perbuatan golongan (Ismail, A. M et. al. 2021) Ismail, A. M dan Kamaruddin, S. M (2020) pula berpendapat, secara umum, sifat ekstremis ini terbahagi kepada dua, iaitu sifat umum dan sifat khusus. Bagi sifat umum, ekstremis ini lazimnya cetek ilmu pengetahuan, menggunakan idea-idea agama untuk kepentingan peribadi, selalu beramal dengan nas secara literal, fanatik dengan pandangan kumpulannya dan mengkafirkan kepada sesiapa yang berbeza pandangan. Sifat khusus pula bergantung kepada suasana geopolitik setempat dan semasa. Sikap ekstrem dan radikal mereka ini mungkin juga dipengaruhi oleh pelbagai faktor seperti penindasan, tuntutan autonomi wilayah atau ketidakadilan pemimpin dalam memenuhi hak-hak mereka sebagai warganegara. Mohd Roslan (2022), ciri-ciri ekstremis boleh dilihat melalui beberapa sikap seperti berikut;

1. Tidak boleh bertolak ansur dalam menerima pendapat.
2. Prejudis terhadap orang lain.
3. Memaksa orang lain menerima dan mengikut pendapat mereka.

4. Berlebih-lebihan dalam beragama yang tidak kena pada keadaan.
5. Menonjolkan sikap keras dan kasar terhadap orang lain.

Daripada semua pandangan berkaitan sifat, karakter dan ciri-ciri ekstremis ini, kita boleh lihat sebahagian besarnya datang dan selari dengan pandangan yang pernah dikemukakan oleh Al-Qaradawi dalam karyanya *Islamic Awakening Between Rejection and Extremism* yang antaranya telah menyenaraikan sekurang-kurangnya enam katakter asas bagi mengenali karakter ekstrimis, iaitu (Wan Kamal Mujani et. al. 2020),

1. Fanatik kepada satu pendapat.
2. Tidak mengakui pandangan lain (mengiktiraf pandangan yang berbeza) .
3. Pandangan dan perbuatannya tidak mengambil kira kepentingan (masalah) manusia.
4. Pandangan dan tindakannya tidak disesuaikan dengan realiti semasa.
5. Hujah-hujahnya tidak berasaskan padangan dan tujuan syarak yang betul dan disepakati.
6. Tidak berlapang dada untuk mengadakan perbincangan dengan orang lain untuk mencari dan mengambil pendapat yang lebih kuat dalil dan alasannya.
7. Mewajibkan orang lain dengan sesuatu yang tidak diwajibkan oleh Allah.
8. Mengambil sikap keras dengan menolak sifat kelapangan dan keringanan.
9. Bersikap kasar pada bukan tempat dan masanya.
10. Mengabaikan perkara teras iaitu membetulkan akidah sebaliknya bersikap keras pada masalah-masalah cabang (furuk') dan perkara yang diperselisihkan (khilafiyah).
11. Kasar dalam pergaulan, kesat dalam tutur kata dan keras dalam penyampaian dakwah.
12. Prasangka buruk pada orang lain dengan membuat tuduhan tidak berasas
13. Menyembunyikan kebaikan-kebaikan orang lain dan pada waktu yang sama membesar-besarkan kesalahannya.
14. Mengkufurkan orang lain dengan cara sewenang-wenangnya termasuk di dalamnya mengkafirkan setiap orang yang melakukan dosa besar, mengkafirkan orang yang tidak menerima fikiran mereka dan mengkafirkan orang yang tidak berbaiah dalam jemaah mereka.
15. Menghalalkan darah dan harta bendanya.

Jelasnya, apa yang boleh kita fahami daripada refleksi beliau ini adalah, beliau ingin menyatakan bahawa hakikat dan fenomena ekstremisme ini adalah satu bentuk jenayah kejam terhadap semua manusia tanpa mengira agama, bangsa, tamadun dan negara. Ia memberi impak buruk kepada masyarakat dunia walaupun sering dikaitkan dengan umat Islam. Oleh sebab fahaman ekstremisme ini merentas agama, ideologi, kaum dan tamadun maka satu pendekatan yang holistik dan praktikal perlu diperhalusi bagi menangani dan mengekang kegiatan-kegiatan yang bertentangan dengan norma-norma kemanusiaan, nilai-nilai peradaban dan agama-agama dunia. Antara cadangan yang dikemukakan beliau adalah menekuni dan beramal dengan prinsip-prinsip Wasatiyyah, iaitu satu pendekatan yang sifatnya adalah pengimbang kepada penghasilan hasil pemikiran yang menepati semua asas dan hujah hukum sama ada syariat atau pun kemanusiaan. Petikan daripada Anna (2008) di bawah lebih jelas dalam menggambarkan maksud al-Qaradawi dalam hal ini,

“...Wasatiya is the [right] balance between mind and revelation, between matter and spirit, between rights and duties, between individualism and collectivism, between inspiration and obligation, between the text [al-Quran & al-Sunnah] and personal interpretation [ijtihad], between the ideal and reality, between the permanent and the transient, between relying on the past and looking forward to the future...”.

Wasatiyyah walaupun lazimnya disebut sebagai moderasi atau sederhana tetapi implementasinya tidak semudah yang didengar atau yang ditulis. Ia memerlukan pengetahuan yang betul dan cukup untuk memahaminya sehingga jika berlaku salah faham mengenainya kita juga berkemungkinan akan terjerumus dalam fahaman yang ekstrem. Wasatiyyah ini juga mesti dilihat memiliki beberapa kategori dan merujuk kepada beberapa darjat. Kemungkinan di antara satu kelompok manusia dengan kelompok manusia yang lain, atau di antara satu negara dengan negara yang lain, atau di antara satu bangsa dengan bangsa yang lain terma rujukan wasatiyyahnya adalah berbeza. Namun demikian, kayu ukurnya mestilah sama iaitu Islam, prinsip asasnya tidak boleh berbeza iaitu ketuhahan yang Maha Esa dan keyakinan yang tidak berbelah bagi bahawa Nabi Muhammad SAW itu adalah Nabi dan Rasul yang membawa syariat, petunjuk dan ajaran yang membawa manusia ke jalan benar dan diredhai Allah SWT. Kefahaman wasatiyyah seperti ini akan menghasilkan pemikiran manusia yang bebas emosi dalam menanggapi satu satu hal khususnya yang berkaitan keagamaan. Sekaligus, hukuman betul atau salah, benar atau tidak, baik atau jahat akan diadili dengan lebih seimbang, adil dan baik berdasarkan asas-asas agama yang difahami daripada sumber-sumber yang jelas dan meyakinkan. Bagi al-Qaradawi, inilah kemurnian ajaran Islam dan pokok pangkal dakwah Rasulullah SAW. Keseimbangan dalam semua tindakan dan aktiviti ini akan menyempurnakan jati diri muslim sekaligus menjadi contoh kepada masyarakat bukan Islam untuk sama tertarik dengan ajaran dan dakwah Islam. Selari dengan firman Allah SWT dalam surah al-Baqarah ayat 143 yang bermaksud,

“...Dan demikianlah (sebagaimana Kami telah memimpin kamu ke jalan yang lurus), Kami jadikan kamu (wahai umat Muhammad) satu umat yang pilihan lagi adil, supaya kamu layak menjadi orang yang memberi keterangan kepada umat manusia (tentang yang benar dan yang salah) dan Rasulullah (Muhammad) pula akan menjadi orang yang menerangkan kebenaran perbuatan kamu. (Sebenarnya kiblat kamu ialah Kaabah) dan tiadalah Kami jadikan kiblat yang engkau mengadapnya dahulu itu (wahai Muhammad), melainkan untuk menjadi ujian bagi melahirkan pengetahuan Kami tentang siapakah yang benar-benar mengikut Rasul serta membenarkannya dan siapa pula yang berpaling tadah (berbalik kepada kekufurannya) dan sesungguhnya soal peralihan arah kiblat itu adalah amat berat (untuk diterima) kecuali kepada orang-orang yang telah diberikan Allah petunjuk hidayah dan Allah tidak akan menghilangkan (bukti) iman kamu. Sesungguhnya Allah Amat melimpah belas kasihan dan rahmatNya kepada orang-orang (yang beriman) ...”

Banyak pentafsiran tentang makna perkataan pertengahan (al-wasat) dalam ayat ini. Sebahagian pentafsir berpendapat, terma ini merujuk kepada prinsip asas syariat Islam, iaitu keanjalan umatnya untuk berada di tengah-tengah antara dua perkara yang terlampau, sama ada terlampau ketat ataupun terlampau longgar. Keanjalan ini juga menjadikan umat Islam mampu menyesuaikan kepentingan peribadi dan keperluan masyarakat. Tidak terlalu melebihi diri sendiri sehingga melupakan masyarakat dan tidak juga melebihi masyarakat sampai melupakan kepentingan individu. Keanjalan ini berlaku seimbang dan adil mengikut tahap pengetahuan dan persekitaran di mana seseorang itu berada. Kerana itulah ada ibadat dalam Islam yang melibatkan peribadi (seperti salat sunat bersendirian) dan dalam masyarakat (seperti salat berjemaah). Dan ada ibadat yang menggabungkan kedua-duanya seperti ibadat Haji, ibadat persendirian (buat sendiri-sendiri) tetapi dilakukan beramai-ramai. Kita hidup bermasyarakat, jadi tidak boleh kepentingan peribadi kita sampai menyakiti orang lain. “umat pertengahan” ini juga merujuk kepada maksud pertengahan antara intelektual dan spiritual. Islam mengambil berat kedua-duanya intelektual dan spritual. Intelektual dan spiritual dalam Islam dipertimbangkan dengan adil untuk dilaksanakan secara seimbang dengan keupayaan manusia yang relatif. Oleh sebab itu pertengahan (al-wasat) dalam ayat ini bermaksud pilihan

yang terbaik dengan maksud Allah SWT menjadikan umat ini (umat Nabi Muhammad SAW) sebagai umat yang terbaik di antara manusia dan mengkhususkannya dengan syariat-syariat yang paling sempurna dan tuntunan-tuntunan yang paling lurus serta jalan-jalan yang paling jelas (al-Sobbuni 2015)

Menurut Sayyid Qutb (1992), *al-wasat* dalam ayat ini merujuk kepada pengiktirafan Allah kepada Umat Islam sebagai umat yang adil yang menjadi saksi terhadap seluruh umat manusia dan menegakkan keadilan di antara mereka, menetapkan neraca-neraca pertimbangan dan nilai-nilai, memberi fikiran dan pandangan yang muktamad kepada mereka, menimbangkan nilai-nilai, pemikiran-pemikiran, kefahaman-kefahaman mereka, adat-adat resam dan lambang-lambang mereka dan memberi keputusan-keputusan kepada mereka dengan mengatakan ini benar dan itu tidak benar, bukannya fikiran-fikiran, nilai-nilai, neraca-neraca dan ukuran-ukuran yang diterima dari manusia. Mereka adalah satu umat yang adil dari pelbagai sudut termasuk segi zaman dan tempat kelahiran (pusat bumi); kefahaman dan kepercayaan; pemikiran dan perasaan; penyusunan dan penyelarasan dan lain-lain lagi.

Di antara amalan *wasatiyyah* yang diajarkan oleh Allah SWT kepada kita antaranya termasuklah amalan yang dianjurkan kepada kita ketika berdoa kepada Allah SWT iaitu dengan cara tidak meninggikan suara atau merendahkan sehingga menjadi amat perlahan. Itu lah sebaik-baik adab. Rirman Allah SWT dan surah al-Isra' ayat 110 yang bermaksud,

“...Katakanlah (wahai Muhammad): “Serulah nama “Allah” atau nama “Ar-Rahman”, yang mana sahaja kamu serukan (dari kedua-dua nama itu adalah baik belaka); kerana Allah mempunyai banyak nama-nama yang baik serta mulia”. Dan janganlah engkau nyaringkan bacaan doa atau sembahyangmu, juga janganlah engkau perlahankannya, dan gunakanlah sahaja satu cara yang sederhana antara itu...”

Sifat dan karakter *al-wasatiyyah* yang unik dan tersendiri dan yang boleh kita saksi dan rasakan melalui banyak penjelasan, huraian dan contoh daripada ayat-ayat al-Quran dan hadis telah mendorong Yusuf al-Qaradawi meletakkan prinsip ini dalam sebahagian besar penulisan dan metodologi dakwahnya. Baginya, pengetahuan dan kefahaman yang baik tentang *wasatiyyah* bukan sahaja boleh membanteras fahaman ekstrem bahkan berupaya menyusun pemikiran manusia supaya bersikap tenang, sederhana dan rasional meskipun di dalam keadaan di mana nafsu dan emosi cuba menguasai. Demikian benarlah Sabda Rasulullah SAW yang diriwayatkan oleh al-Baihaqi dalam Sunannya (6319) dan dalam Syu'ab al-Iman (3888) yang bermaksud, “Sebaik-baik perkara itu ialah pertengahannya”.

KESIMPULAN

Secara keseluruhan, kita boleh lihat dengan jelas refleksi Syeikh Dr. Yusuf al-Qaradawi terhadap ekstremisme dan ekstremisme agama telah dibuat secara sistematik. Dalam penulisan-penulisan beliau persoalan ekstremisme dan ekstremisma agama ini di kritik di peringkat usul iaitu dengan mengemukakan definisi istilah yang lengkap dan selari serta menjadi asas kepada penyelidik-penyelidik Islam untuk merujuk dan menjadikannya asas sebelum kajian-kajian yang lebih mendalam mengenai fahaman ini dibuat. Al-Qaradawi meneruskan penerangannya dengan menggariskan konsep, ciri-ciri dan prinsip-prinsip asas ekstremisme dan ekstremisme agama dengan menghasilkan indikator khusus mengenai watak penganut fahaman ini. Indikator ini penting untuk memudahkan semua pihak termasuk ahli akademik, pemerintah, pihak berkuasa dan sesiapa sahaja untuk mengenal pasti kumpulan ini sebelum sebarang tindakan pengawasan boleh dibuat dan dilaksanakan. Al-Qaradawi sekali lagi menggariskan

panduan penting mengenai langkah-langkah yang perlu diteliti, difahami dan diambil bagi menyelesaikan isu ekstremisme ini dipelbagai peringkat. Prinsip asas yang dikemukakan adalah al-Wasatiyyah. Meskipun terma ini telah diulas oleh sekian ramai ulama dan cendekiawan Islam, namun ketepatan masa, zaman dan persekitaran menyebabkan generasi zaman ini mudah tertarik dengan kronologi penjelasan al-Qaradawi apatah lagi pendekatan beliau yang sederhana dan kesederhanaan ini menjadi faktor karya-karya beliau telah diterjemah ke dalam banyak bahasa besar di dunia. Pemikirannya tersebar, saranannya menjadi rujukan kepada umat Islam, dan sesungguhnya sumbangannya kepada dunia ilmu Islam tidak terhitung banyaknya. Umat Islam sangat berterima kasih kepada beliau dan sangat merasai kehilangan beliau apabila ulama tersohor dunia kelahiran Mesir, Prof. Dr. Yusuf al-Qaradawi ini menghembuskan nafas terakhir hari ini pada usia 96 tahun pada 26 September 2022.

RUJUKAN

- Ahmad Zahid Hamidi. 2016. Pengislahan Radikalisme dan Ekstremisme. Putrajaya: Kementerian Dalam Negeri (KDN). <https://www.moha.gov.my/.my/index.php/ms/archieve/324-arkib-koleksi-ucapan/2989>
- Anna Belen Soage. 2018. Shaykh Yusuf al-Qaradawi: Potrait of a Leading Islamic Cleric. *Jurnal Middle East Review of International Affairs (MERIA)*, Vol. 12 No. 1 (March 2008), p.58.
- Akhmetova, E., Aminudin, R., Ahmad, N., Syed Sheikh, S. S., & M. Jaafar, I. (2021). A Framework of Good Governance in Regulating Religious Extremism in Malaysia. *Intellectual Discourse*, 29 (2), 283–312. <https://journals.iium.edu.my/intdiscourse/index>.
- Akhmetova, E., & Jaafar, M. I. (2020). Religious Extremism and Radicalisation of Muslims in Malaysia: The Malay Ties with The Mujahidin, Al Qaeda and Isis. *Journal of Nusantara Studies (JONUS)*, 5(1), 104–123. <https://doi.org/10.24200/jonus>.
- Atriza Umar. 2022. Dr. Yusuf al-Qaradawi: Perginya Ilmuan Agung Dunia Islam Antarabangsa. <https://ikram.org.my>.
- Baqai, Huma. (2011). Extremism and Fundamentalism: Linkages to Terrorism Pakistan's Perspective. *International Journal of Humanities and Social Science*, 1(6): 242-248.
- Bötticher, A. (2017). Towards academic consensus definitions of radicalism and extremism. *Perspectives on Terrorism*, 11(4).
- Coleman, P. T., & Andrea, B. (2015). Addressing Extremism. The International Center for Cooperation and Conflict Resolution (ICCCR). <https://libertyunderattack.com/wp-content/uploads/2015/06/Addressing-Extremism-ICCCR-ICAR.pdf>.
- Galeotti, G. (2014). At the Outskirts of the Constitution. In *Political Extremism and Rationality*. <https://doi.org/10.1017/cbo9780511550478.008>
- International Union of Muslim Scholars (IUMS). 2023. Founding Chairman, President, Dr. Youssef Qaradawi. <https://iumsonline.org/en/president.aspx>

- Ibn Kathir, Abu al-Fida' Ismail ibn Kathir al-Qurshi al-Dimasyq. t.t. Tafsir al-Quran al-Azim. Al-Qaherah: Dar al-Turath.
- Ismail, A. M., Mahmood, A. M., & Mohd Kashim, M. I. A. 2021. Mengenal Pasti Perwatakan Ekstremis Melalui Disiplin Fiqh Taayush. *ISLĀMIYYĀT*, 43(1), 121–134.
- Ismail, A. M., & Kamaruddin, S. M. 2020. Reaksi Masyarakat Islam di Malaysia terhadap Ekstremisme. *Islamiyyat*, 42(1), 103–112.
- Ismail, A. M., & Stapa, Z. 2019. Liberalisme dan Pemikiran Pemimpin Muslim di Malaysia. *Islamiyyat*, 41(2).
- Jackson, S. (2019). Non-normative political extremism: Reclaiming a concept's analytical utility. *Terrorism and Political Violence*, 31(2), 244–259.
- Kanade, Nikhil. 2016. Tracing Islamic Extremist Ideologies: The Historical Journey of Jihad form The Late Antique Period to the 21st Century. Unpublished Senior Thesis. California LA: Claremont Colleges.
- Kartini Aboo Talib @ Khalid Abd. Gapar, M. H., & Ismail, A. M. (2019). Extremism: The Meaning and Context of Violence. *Jebat: Malaysian Journal of History, Politics & Strategic Studies*, 46(2), 150–177.
- Kilp, A. (2011). the Ontology and Epistemology of Extremism. *ENDC Proceedings*, 14.
- Mohd Roslan Mohd Nor, Misnal Munir, Moses Glorino Rumambo Pandin & Muhammad Khalis Ibrahim. 2022. Penglibatan Rakyat Malaysia dalam Ekstremisme Agama dan Langkah-langkah Deradikalisasi. *Journal Research in Islamic Studies*, Vol 9 (1): 31-46.
- Nozick, R. .1995. Socratic Puzzles. *Phronesis*, 40(2). A Journal for Ancient Philosophy. <https://doi.org/10.1163/156852895321051928>
- Pratt, D. (2010). Religion and terrorism: Christian fundamentalism and extremism. *Terrorism and Political Violence*, 22(3), 438–456. <https://doi.org/10.1080/09546551003689399>
- al-Qaradawi, Yusuf. 1990. Islamic Awakening Between Rejection & Extremism. Herndon: American Trust Publication & The International Institute of Islamic Thought.
- al-Qaradawi, Yusuf. 2015. Nahwa Wahdah Fikriyyah Lil Amilin lil Islam. Terj. Faudiridza Talib, Dzulfawati Hassan. Bandar Baru Bangi, Selangor: Syabab Book Link.
- al-Qaradawi, Yusuf. 1996. Malamih al-Mujtama al-Muslim Alladhi Nunshiduh. Beirut: Muassassat al-Risala.
- Sayyid Qutb. 1992. Fi Zilal al-Quran-In the shade of the Quran. Translated and edited by M. Adil Salahi. New Delhi: Idara Ishaat E. Diniyat (P) Ltd.
- Sayyid Qutb. 1990. Fi Zilal al-Quran. Al-Qaherah: Dar al-Syuruq

- Schmid, A. (2014). Violent and Non-Violent Extremism: Two Sides of the Same Coin? Terrorism and Counter-Terrorism Studies. <https://doi.org/10.19165/2014.1.05>
- Sihabuddin Afroni. 2016. Makna Ghuluw dalam Islam: Benih Ekstremisme Beragama. Jurnal Ilmiah Agama dan Sosial Budaya 1(1): 70-85.
- al-Sobbuni, Muhammad Ali. 1981. Mukhtasar Tafsir Ibn Kathir. 1981. Bayrut: Dar al-Quran al-Karim.
- Wan Kamal Mujani, Ahmad Munawar Ismail & Nurfidaiy Salahuddin. The Threat of Radical Thinking and Extremism in the Nusantara (Malay Archipelago). Islamiyyat, 42(1), 85–92.
- Wibisono, S., Louis, W. R., & Jetten, J. (2019). A Multidimensional Analysis of Religious Extremism. *Frontiers in Psychology*, 10. <https://doi.org/10.3389/fpsyg.2019.02560>
- Zulkifli al-Bakri. 2015. Syeikh Dr. Yusuf al-Qardhawi: Siapakah beliau? Bayan Linnas Siri 6. Wilayah Persekutuan: Pejabat Mufti Wilayah.